

وهي العليا . ولهذا لم يعطفها بالنصب ؛ لأن كلمة الحق سبحانه وتعالى هي العليا دائماً وأبداً وأزلاً .

وإن كان الكفار قد أرادوا قتل رسول الله ﷺ ، أو أن يخرجوه إلى مكان بعيد لا يستطيع فيه أن يمارس دعوته ، أو يحبسوه ، فإنهم لم يظفروا بشيء من هذا ؛ لأن الله عزيز لا يُغلب ، وعزته مبنية على الحكمة .

وهنا يريد الحق سبحانه وتعالى أن يلفت المؤمنين إلى أن تشاقلهم عن الجهاد في غزوة تبوك لن يضر الدعوة شيئاً ؛ لأن الله قد نصر رسوله وهو وحده ، ونصره بجنود لم يروها ، فإذا كان النصر لا يحتاج إلا لكلمة الله ، ولا يتم إلا بإرادة الله ، فلماذا إذن التشاقل ؟

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿ أَتَفِرُّوْا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجِهْدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

وهكذا يفتح الحق باب الوصول إليه ؛ ليهبوا إلى نصرة الرسول ويزيل الضباب من أذهانهم ، ويفتح لهم باب الوصول إليه لأنهم خلق الله وعيائه ، فهو سبحانه يريد منهم أن يكونوا جميعاً مهديين ، وأن يشاركوا في نصرة الدعوة إليه .

والقتال في سبيل الله قد يكون مشقة في ظاهر الأمر ، ولكنه يهب الدعوة انتشاراً واستقراراً . وحين يقوم المسلمون بنصر الدعوة إلى الله ،

ففى هذا القيام مغفرة وتوبة ، وهو رحمة من الله بهم . ورسول الله ﷺ هو القائل :

« الله أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله فى أرض قلاة »<sup>(١)</sup>

ويقول الحق سبحانه وتعالى فى حديث قدسى : « قالت السماء : يا ربى إئذن لى أن أسقط كسفاً على ابن آدم ؛ لأنه طعم خيرك ومنع شركك ، وقالت البحار : يا رب إئذن لى أن أغرق ابن آدم لأنه طعم خيرك ومنع شركك ، وقالت الأرض مثلهما »

فماذا قال الحق سبحانه وتعالى ؟ قال : « دعونى وعبادى ، لو خلقتهم لرحمتهمهم ، إن تابوا إلىّ فأنا حبيبهم ، وإن لم يتوبوا فأنا طيبهم »<sup>(٢)</sup>

وهكذا نرى رحمة الله بخلقه .

وبعد أن لام الحق سبحانه المسلمين ؛ لأنهم لم يتحمسوا للجهاد ، يفتح أمامهم باب التوبة فقال : ﴿ انْفِرُوا ﴾ أى : اخرجوا للقتال ، وهذا أمر من الله بوقف به سبحانه الإيمان فى قلوب المسلمين ، وفى الوقت نفسه يفتح أمامهم باب التوبة لتباطبهم عن الخروج للقتال فى غزوة تبوك . ولذلك قال : ﴿ انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾ والنفرة : هى الخروج إلى شىء بهيج عليه ، والمثال : هو التباعد بين إنسان وصديق له كان بينهما ودّ ،

(١) متفق عليه ، أخرجه البخارى فى صحيحه (٦٢٠٩) ومسلم فى صحيحه (٢٧٤٧) واللفظ للبخارى . و« سقط على بعيره » أى : صادفه وعثر عليه من غير قصد نظفر به بعد أن ضلّ منه ، والأرض القلاة هى الصحراء المهلكة .

(٢) أورده الغزالي فى إحياء علوم الدين (٥٢ / ٤) من قول بعض السلف والفظه : « ما من عبد يعمى إلا استأذن مكانه من الأرض أن يخسف به ، واستأذن سفه من السماء أن يسقط عليه كسفاً ، فيقول الله تعالى للأرض والسماء : كُفَا عن عيى وأمهلاه فإنكما لم تخلقا ، ولو خلقتما لرحمتما ، ولعل يتوب إلىّ فأغفر له ، ولعل يستبدل صالحاً فأبدله له حسنات » .

ثم حدث من هذا الصديق سلوك أو قول يهيج على الخروج عليه ، فينفر منه الإنسان . والحق سبحانه هنا يأمر : ﴿ انْفِرُوا ﴾ والذي يهيج على النفور هو رفعة دين الله وكلمته ، وحين ترفعون كلمة الله إنما يفتح لكم باب الارتفاع بها فقال : ﴿ انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾ . والخفيف : هو الصحيح السليم القوى الذي لا تتعبه ولا ترهقه الحركة . والثقل : هو المريض أو كبير السن .

والله يريد من الجميع أن يسارعوا إلى القتال ؛ لينجوا من العذاب الأليم ، وينالوا توبته ورضاه .

ولكن الصحيح خفيف الحركة يمكنه أن يقاتل ، فماذا يفعل المريض ؟ يفعل مثلما فعل سيدنا سعيد بن المسيب وكان مريضاً ، إذ قالوا له : إن الله أعفاك من الخروج إلى المعركة في قوله تعالى :

﴿ نَسِيَ عَلَى الْأَعْمَى خُرُوجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ خُرُوجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ خُرُوجٌ ﴾

[ الفتح : ١٧ ]

فقال : والله أكثرُ سواد المسلمين وأحرص متاعهم <sup>(١)</sup> .

ومن الممكن أن يكون المريض متميزاً بالذكاء وصحة العقل ، ويمكن أن يُستشار في مسألة ما . وقد يكون المريض أسوة في قومه ، فإذا خرج للقتال هاج قومه وخرجوا معه ، ويمكن أن يكون المريض أو الضعيف حافزاً للأقوياء على القتال . فحين يرى الأقوياء المريض وهو يخرج للقتال ؛ فإنهم يخجلون أن يتخلفوا هم .

(١) قال الزمري : خرج سعيد بن المسيب إلى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه . فقيل له : إنك عليل . فقال : استقر الله الخفيف والثقل ، فإن لم يمكن الحرب كثرت للسواد وسقطت للفتح . ذكره القرطبي في تفسيره (٢٠٧٦/٤) وتكثر السواد : تكثر أعدادهم .

واختلف العلماء<sup>(١)</sup> في تفسير قوله تعالى : ﴿انفروا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾  
فبعضهم قال : إن هذه إشارة إلى ذات الإنسان ، فهناك ذات خفيفة وذات  
ثقيلة في الوزن لا تستطيع الحركة بسهولة ، وقال آخرون : إن الفرد الواحد  
يمكن أن يكون فيه الرضمان ، وقوله تعالى : ﴿انفروا﴾ هو أمر للجماعة ،  
و ﴿خِفَافًا﴾ جمع « خفيف » ، و ﴿ثِقَالًا﴾ جمع « ثَقِيل » ، ومقابلة الجمع  
بالجمع تقتضي القسمة إلى أحاد .

والمعنى : أن ينفر كل واحد من المسلمين سواء كان خفيفاً أم ثقیلاً .  
وسبق أن ضربنا المثل حينما يدخل الأستاذ على الطلبة ويقول : أخرجوا  
كتبكم ، ومعنى هذا الأمر أن يُخرج كل تلميذ كتابه ، وإن قلت : اركبوا  
سياراتكم ، فمعنى ذلك أن يركب كل واحد منكم سيارته .

إذن فالآية تعني : لينفر كل واحد منكم سواء كان ثقیلاً أم خفيفاً .

ولكن : كيف يكون الإنسان ثقیلاً وخفيفاً في وقت واحد ؟ نقول :  
يكون خفيفاً أي : ذا نشاط للجهاد ، وثقیلاً أي : أنه سيدخل في مشقة  
تجعل المهمة ثقيلة على نفسه . والله سبحانه وتعالى يقول :

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦]

والدخول فيما هو مكروه<sup>(٢)</sup> في سبيل الله أمر يرفع درجات الإيمان .  
إذن : فالآية تحتمل أكثر من معنى ، فهي تحمل المعنى العام : أن يكون  
البعض خفيفاً والبعض ثقیلاً في ذاته ، أو : أن يجمع القتال بين الخفة

(١) اختلف العلماء في تفسير هذه الآية على عشرة أقوال . ذكرها القرطبي في تفسيره (٤ / ٣٠٧٥) ثم قال :

والصحيح في معنى الآية أن الناس أمروا بجملة ، أي : انفروا خفت عليكم الحركة أو ثقلت .  
(٢) قال القرطبي في تفسيره (١ / ٩٥٢) : إنما كان الجهاد كرهاً لأن فيه إخراج المال ومفارقة الوطن  
والأهل والتعرض بالجسد للشجاج والجراح وقطع الأطراف وذهاب النفس ، فكانت كراميتهم لذلك ،  
لأنهم كرهوا فرض الله تعالى .

في الحركة والثقل في المشقة ، أو : أن يكون الذي يملك دابة هو الخفيف ؛ لأن الدابة تزيل المشقة وأسرع في الطريق ، والثقيل هو من يجاهد ماشياً ؛ لأنه سيتحمل طول المسافة . وساعة يشحن الحق سبحانه وتعالى قلوب المؤمنين ، فهو يطلب منهم ما يكلفهم به بقوة ، ثم تتجلى رحمته فيخفف التكليف . ولما جاء الحكم خفيفاً في أول التشريع ، ثم يصعد ؛ فإن هذا الأمر يكون صعباً على النفس ، ولكن عندما يأتي الحكم ثقیلاً ، ثم يخفف يكون أقرب إلى النفس ، والمثال في قول الحق سبحانه وتعالى لرسوله ﷺ :

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٦٥]

وهنا يعطى الحق مقياساً لقدرة المؤمن بالنسبة للكافر . فالعشرون يغلبون مائتين ، أي : أن النسبة هي واحد من المؤمنين إلى عشرة من الكافرين ، ولذلك فعندما نزلت هذه الآية كان على المؤمن الواحد أن يقتل عشرة من الكافرين ، لكن الحق سبحانه وتعالى قد علم أن هذا الأمر شديد على نفوس المؤمنين بأن يواجه المؤمن الواحد عشرة من الكفار ، فإنه لا يقدر على ذلك إلا أولو العزم ، فقال سبحانه :

﴿الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ [الأنفال: ٦٦]

وما دام هناك ضعف فلا بد أن يُخفف الأمر بالنسبة للمؤمنين في مراجعة الكفار أثناء القتال . ونقل الحق سبحانه وتعالى النسبة من : واحد إلى عشرة ، إلى : واحد إلى اثنين ، فقال سبحانه وتعالى :

﴿الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ

لذلك : مَنْ قَرَّ مِنْ قِتَالِ اثْنَيْنِ يَكُونُ قَدْ قَرَّ مِنَ الزَّحْفِ ، وَلَكِنْ إِنْ قَرَّ مِنْ مُوَاجَهَةِ ثَلَاثَةٍ لَا يُحْسِبُ قَارًا <sup>(١)</sup> ؛ لِأَنَّهُمْ أَكْثَرُ مِنَ النِّسْبَةِ الَّتِي قَرَّرَهَا اللَّهُ .  
وَقَوْلُ الْحَقِّ فِي الْآيَةِ الَّتِي نَحْنُ بِصُدُودِ خَوَاطِرِنَا عَنْهَا ﴿ انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾ هُوَ أَمْرٌ يَشْمَلُ الْجَمِيعَ عَلَى اخْتِلَافِ أَشْكَالِهِمْ ، أَيْ : أَنَّهَا تَحْمِلُ أَمْرًا عَامًّا لِكُلِّ الْمُسْلِمِينَ <sup>(٢)</sup> . وَلَكِنْ هُنَاكَ قَوْلٌ آخَرٌ فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ ، أَعْنَى بَعْضِ حَالَاتٍ مَعِينَةٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ أَخْلَصُوا قُلُوبَهُمْ لِلَّهِ ، فَيَقُولُ سُبْحَانَهُ :

﴿ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ <sup>(٣)</sup> وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَتُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ <sup>(٤)</sup> ﴾ [ التوبة ]  
أَيْ : لَيْسَ عَلَى هَؤُلَاءِ الَّذِينَ جَاءَتْ الْآيَاتَانِ الْكَرِيمَتَانِ <sup>(٥)</sup> بِذِكْرِهِمْ أَيْ حَرَجٌ فِي أَنْ يَقْعِدُوا عَنِ الْقِتَالِ . وَكَانَ هَذَا هُوَ الْإِسْتِثْنَاءُ مِنَ الْقَاعِلَةِ الْعَامَّةِ الَّتِي فَرَضَتْ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ أَنْ يَفَانِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَهُوَ مَا جَاءَتْ بِهِ الْآيَةُ الَّتِي نَحْنُ بِصُدُودِ خَوَاطِرِنَا عَنْهَا :

- (١) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ لُطَيْفَ بْنَ كَثَّابٍ قَالَ : « مَنْ قَرَّ مِنْ اثْنَيْنِ فَقَدْ قَرَّ ، وَمَنْ قَرَّ مِنْ ثَلَاثَةٍ فَلَمْ يَفِرْ » . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ (١١١٥١) مَرْفُوعًا مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْهُ . قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ (٣٢٨/٥) : « رَجَّاهُ ثَقَاتٌ » . وَقَدْ أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي مَنَئِهِ (٢٥٣٨) مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْهُ .  
(٢) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ (٣٠٧٧/٤) : « وَذَلِكَ إِذَا نَعَيْنَ الْجِهَادَ بِقَلْبِهِ الْعَدُوَّ عَلَى قَطْرِ مِنَ الْأَضْطَرَّاءِ ، أَوْ بِحُلُولِهِ بِالْمَقَرِّ ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ وَجِبَ عَلَيْهِ عَلَى جَمِيعِ أَهْلِ تِلْكَ الدَّارِ أَنْ يَنْفِرُوا وَيَخْرُجُوا إِلَيْهِ خِفَافًا وَثِقَالًا ، شَبِيحًا وَضَبُوحًا ، كُلٌّ عَلَى قَدْرِ طَاقَتِهِ ، مِنْ كَأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ بَدِيلٌ وَهُوَ لَا يَلْبُ لَهْ ، وَلَا يَتَخَلَّفُ أَحَدٌ يَقْدِرُ عَلَى الْخُرُوجِ ، مِنْ مَقَاتِلٍ أَوْ مَكَائِرٍ » .  
(٣) قِيلَ : إِنْ آيَةُ ﴿ انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾ مَسْخُوحَةٌ بِهَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ ، وَقِيلَ : النَّاسِخُ لَهَا قَوْلُهُ : ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ [ التوبة : ١٢٢ ] . قَالَ الْقُرْطُبِيُّ (٣٠٧٦/٤) : « وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا لَيْسَتْ بِمَسْخُوحَةٍ » . قُلْتُ : فَالْجِهَادُ أَحْوَالٌ حَسَبَ ظُرُوفِ الْمَرَكَةِ ، فَمَتَى مَا يَتَرَجَّبُ فِيهَا الْقِتَالُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ كَمَا بَيَّنَّا وَيَكُونُ الْجِهَادُ حَبِيبًا فَرَضَ عَلَيْهِمْ ، وَبِهَا مَا لَا يَتَرَجَّبُ فِيهَا الْقِتَالُ فَيَكُونُ فَرَضٌ كِفَايَةً ، إِذَا قَامَ بِهِ الْبَعْضُ سَقَطَ عَنِ الْآخَرِينَ وَذَلِكَ إِذَا كَانَ الْعَدُوُّ خَارِجَ الْحُدُودِ وَلَمْ يَنْزِلْ الْبِلَادَ وَمَحْتَلَّهَا .

﴿ انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ والمال هو الذي يجعلك تُعدُّ السلاح للحرب ، وحين يذهب الجيش إلى القتال لا بد أن يكون مُزوَّداً بالسلاح ، وبالمركبات وهي مثل الخيل على زمن رسول الله ﷺ ، وأيضاً لا بد من الزاد الذي يكفى لأيام القتال ، لذلك جاء الله سبحانه وتعالى بذكر المال أولاً ، ثم بعد ذلك ذكر الأنفس والأرواح ، ومن يملك القوة والمال فعليه أن يجاهد بهما ، ومن يملك عتصراً من الاثنين ؛ القوة أو المال ، فعليه أن يجاهد به . فإن كان ضعيفاً فعليه أن يعين بماله القوى القادر على القتال بأن يوفر له الأسلحة والخيول والدرع وغير ذلك من وسائل القتال .

وهنا يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا ﴾ ، و « جاهد » و « قاتل » مبنية على المفاعلة ، بمعنى : إن قاتلك واحد من الكفار ، فلا بد أن تبذل كل جهدك في قتاله ، و « جاهد » مثل « شارك » ، فهل تقول : شارك زيد ثم نسكت ، أم تقول : شارك زيد عَمراً ، وقاتل زيد عَمراً ؟ إذن : فهناك مفاعلة .

ولكن الحق سبحانه وتعالى يقول في آية أخرى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ

تُفْلِحُونَ (٢٠٠) ﴾ [ آل عمران ]

وهذا القول هو أمر بالصبر على القتال . ولكن هب أن عدوك صبر مثلك ، هنا يأتي أمر آخر من الحق سبحانه وتعالى : ﴿ صَابِرُوا ﴾ أى : اغلبه في الصبر بأن تصبر أكثر منه . وكذلك ﴿ جَاهِدُوا ﴾ أى : اغلبوهم في الجهاد ، بأن تجاهدوا أكثر منهم .

ونعود إلى قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وسبيل الله هو : الطريق الموصل إلى الغاية التي هي رضا الله والجنة . ثم يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ ، و « ذا » اسم إشارة ويشير إلى المفرد المستفاد من قوله تعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ﴾ إذن : فـ « ذا » تشير إلى الجهاد بالمال والنفس ، و ﴿ لَّكُمْ ﴾ تشير للمخاطب ؛ لأن الحق سبحانه وتعالى يخاطب جماعة .

وبعض من لا يفهم اللغة يقول : ﴿ ذَلِكَ ﴾ كلمة واحدة خطاباً أو إشارة ، ونقول لهم : لا ، بل هي كلمتان ؛ إشارة ومخاطب . والإشارة هنا لشئ واحد ، والمخاطب لجماعة . ومثال هذا أيضاً قول الحق سبحانه على لسان امرأة العزيز في قصة يوسف عندما جمعت امرأة العزيز النسوة ، وأخرجت يوسف عليهن ، وصارت هناك جماعة من النسوة ، وهناك يوسف - أيضاً - :

﴿ فَذَلِكَ الَّذِي لُمْتَنِي فِيهِ ﴾ [ يوسف : ٣٢ ]

و « ذا » المقصود بها يوسف ، و « لكن » من : النسوة المخاطبات .

ومثال آخر أيضاً هو قول الحق سبحانه :

﴿ فَلَا تَنْكِحُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ أَنْكَحَ آبَاؤُكُمْ وَإِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمِثْلِهِ ﴾ [ القصص : ٢٢ ]

و « فان » إشارة لاثنتين ، وهما معجرتان من معجزات موسى عليه السلام ؛ العصا واليد البيضاء ، وحرف الكاف للمخاطب وهو موسى عليه السلام .

إذن : فنقول الحق : ﴿ ذَلِكَ ﴾ في الآية التي نحن بصدد خواتمها عنها مكون من كلمتين : الإشارة لواحد والمخاطب لجماعة .



وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ خَيْرٌ ﴾ . . عن أى خير يتحدث سبحانه ؟

إن نقرتم وجاهدتم بأموالكم وأنفسكم فهو خير ، ولا بد أن يكون خيراً من مقابل له . والمقابل له هو القعود عن الجهاد بأموالكم وأنفسكم .

إذن : فالجهاد خير من القعود .

وكلمة ﴿ خَيْرٌ ﴾ تستعمل فى اللغة استعمالين ؛ الاستعمال الأول أن يراد بها الخير العام ، كقوله تعالى :

﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ (٢٦) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا

[ الزلزلة ]

يَرَهُ (٢٨) ﴿

ويكون مقابلها فى هذه الحالة هو الشر . ومرة تأتى «خير» بمعنى «أفعل التفضيل» ، كأن تقول : هذا خير من هذا . وفى هذه الحالة يكون كل من الأمرين خيراً ، ولكن أحدهما أفضل من الآخر ، مثل قول رسول الله ﷺ : « المؤمن القوى خيرٌ وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف » وفى كل خير » (١)

فإن جاءت « خير » دون أن تسبقها « من » فالمراد بها المقابل لها ، وهو « الشر » .

ونجد بعضاً من أساتذة اللغة العربية يقولون : عندما تستخدم كلمة « خير » كأفعل تفضيل لا تقل : « خير » ، بل قل : « الخير » ، ولكن اللفظ المستخدم هنا هو «خير» ، فإن استعمل فى أفعل التفضيل فهو يعطى الصفة الزائدة لواحد دون الثانى ، والاثنان مشتركان فى الخيرية .

وعلى سبيل المثال كان عند رسول الله ﷺ عبد اسمه زيد بن حارثة اشترته خديجة رضى الله عنها ، وأهدته لرسول الله ﷺ ، وعرف أبو زيد (١) أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٦٦٤) وأحمد فى مستدركه (٣٧٠/٢) وابن ماجا فى سننه (٤١٦٨، ٧٩) والبيهقى فى سننه (١١١٤) عن ابن عمر رضى الله عنه .

(١) انظر قصة زيد بن حارثة بالتفصيل في صفة الصفوة لابن الجوزي (١/١٩٩-٢٠٦) وتفسير القرطبي (٧/٥٣٧٨/٨/٥٤٦٢) طبعة دار بغداد. تضم سورة الأحزاب.

سيدنا رسول الله ﷺ أنه من يقاثل صابراً محتسباً يدخل الجنة <sup>(١)</sup> ، جاء له صحابي <sup>(٢)</sup> في فمه ثمرة يمضغها فيقول : أليس بيني وبين أن أدخل الجنة إلا أن أقاتل فيقتلونني ؟ فلما أجاب النبي ﷺ : نعم . استبطأ الصحابي أن يضع مضغ التمرة وقتاً ، وأن يتأخر عن القتال بسببها . فرماها من فمه وقاتل حتى استشهد . وكان هذا دليلاً على أنه واثق تمام الثقة أن الاستشهاد يعطيه جزاء أعلى بكثير مما ترك .

ثم بعد ذلك يعود الحق سبحانه وتعالى إلى الذين يتشاقلون عن الجهاد ليصفى المسائل كلها ، فيقول جل جلاله :

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ  
وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ  
لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ  
وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾

والعرض هو ما يقابل الجوهر ، والجوهر هو ما لا نظراً عليه أغيار .  
فالصحة عرض والمرض عرض ؛ لأن كليهما لا يدوم ، إذن فكل ما يتغير يسمى عرضاً يزول . ويقال : الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر <sup>(٣)</sup> .

(١) قال ﷺ : « يا عبد الله بن عمرو ، إن قاتلت صابراً محتسباً بعثك الله صابراً محتسباً » أخرجه أبو داود في سنة (٢٥١٩) والحاكم في مستدركه (٨٥ / ٢) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

(٢) وذلك أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ يوم أحد فقال له : أرايت إن قتلت فأين أنا؟ قال : في الجنة . فألقى ثمرات في يده ، ثم قاتل حتى قُتل . أخرجه البخاري (٤٠٤٦) ومسلم (١٨٩٩) في صحيحيهما من حديث جابر بن عبد الله .

(٣) حديث ضعيف جداً . عن شاذل بن أوس مرفوعاً إلى النبي ﷺ أخرجه أبو نعيم في الحلية (٢٦٤ / ١) وابن عسلى في الكامل (٣٦١ / ٢) ط . دار الفكر في ترجمة أبي مهدي سعيد بن سنان . قال الجوزجاني : أخاف أن تكون أحاديثه موضوعة . وقال البخاري : منكر الحديث . انظر : ميزان الاعتدال (ترجمة ٢٢٠٨) . ولكن قد أورد أبو نعيم موقوفاً على شاذل من طريق آخر من قوله . وهو الأوجه .

إذن : فقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾ أى : لو كان  
أمراً من متاع مهمل التناول ، ومحبباً للنفس ؛ وليس فيه مشقة السفر  
والتضحية بالمال والنفس ؛ لأسرعوا إليه . ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ ، والقاصد  
هو المقتصد الذى فى الوسط ؛ وبعض الناس يسرف فى الكسل ، فلا  
يستتبط الخير من السعى فى الأرض وبما خلق الله ، وبعض الناس يسرف  
فى حركة الدنيا ويركض كركض الوحوش فى البرية ، ولا يكون له إلا ما  
قسمه الله . وأمزجة الناس تتراوح ما بين الإسراف والتقتير ، أما المؤمن  
فعليه أن يكون من الأمة المقتصة . والحق هو القائل :

[ المائدة : ٦٦ ]

﴿ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ ﴾

لأن المؤمن لا يأخذ الكسل فيفقد خير الدنيا ، ولا يأخذ الإسراف  
فينسى الإيمان . إذن : فالحق سبحانه وتعالى يوضح لرسوله ﷺ أنه  
لو كان هناك متاع من متاع الدنيا أو سفر بلا مشقة ولا تعب لاتبعوك ، فهم  
لم يتبعوك ؛ لأنه ليست هناك مغام دنيوية ؛ لأن هناك مشقة ، فالرحلة  
إلى تبوك ، ومقاتلة الروم ، وهم أصحاب الدولة المتحضرة التى تضع  
رأسها برأس دولة الفرس ، وهذه أيضاً مشقة ، والعام عُمُر والحرب شديد ،  
ولو أن الأمر سهل مُيسر لاتبعوك .

ويتابع سبحانه : ﴿وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾ أى : أن المشقة  
طويلة ، ثم يقول : ﴿وَسَيُحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ هم إذن  
لم يتبعوك ؛ لأن المسألة ليست عرضاً قريباً ولا سفرًا سهلاً ، بل هى رحلة  
فيها أهوال ، وتضحيات بالمال والنفس ، وحين تعود من القتال سوف  
يحلفون لك ؛ أنهم لو استطاعوا لخرجوا معكم للقتال .

وقد قال الحق ذلك قبل أن يأتى أوان الحلف ، وهذه من علامات النبوة ؛ لكى يعرف رسول الله ﷺ المنافقين من صادقى الإيمان . وسبحانه وتعالى يفضح غباء المنافقين ؛ لذلك قال : ﴿ وَسَيَعْلِفُونَ بِاللَّهِ ﴾ واستخدام حرف السين هنا يعنى أنهم لم يكونوا قد قالوها بعد ، ولكنهم سيقولونها فى المستقبل ؛ ولو أنهم تنبهوا إلى ذلك لامتنعوا عن الحلف . وقالوا : إن القرآن قال سنحلف ، ولكتنا لن نحلف . ولكن الله أعماهم فحلفوا ، وهكذا يأتى خصوم الإسلام ليشهدوا - رغم أنوفهم - للإسلام . ومثال آخر على نفس الأمر ؛ عندما حوكت القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة الشريفة ؛ قال الحق سبحانه وتعالى :

﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِ ﴾

[البقرة : ١٤٢]

وقوله هنا ﴿ سَيَقُولُ ﴾ معناها أنهم لم يقولوا بعد ، وإلا ما استخدم فيها حرف السين . وهذه الآية نزلت فى قرآن يتلى ولا يتغير ولا يتبدل إلى يوم القيامة . . ورغم أنه كان فى استطاعتهم ألا يقولوا ذلك القول ، ولو فعلوا لساهموا فى التشكيك بمصداقية القرآن ، ولهدموا قضية الدين التى يسمون هدمها ، ولكنهم مع ذلك قالوا : ﴿ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ ﴾ وجاءوا مشبين ومصدقين للقرآن .

وفى هذه الأيام نجد شيئاً عجيباً ؛ نجد من يقول : أنا لا أتبع إلا ما جاء فى القرآن ، أما السنة فلست مطالباً بالالتزام بها . ونقول لمن يردد هذا الكلام : كم عدد ركعات الصبح وركعات الظهر والمغرب والمغرب والعشاء ؟ وسوف يردد قائلاً : صلاة الصبح ركعتان ، والظهر أربع ،

والمعصر أربع ، والمغرب ثلاث ، والعشاء أربع . ونقول : من أين أتيت بهذا ؟ يقول : من السنة .

نقول : إذن فلا بد من اتباع السنة حتى تستطيع أن تصلى ، ولن تفهم التطبيق العملي لكثير من الأحكام إلا باتباع السنة .

ويجبر الحق سبحانه هذا الذي يحارب سنة رسول الله ﷺ ويدعو إلى عدم الالتزام بها ؛ بجبره سبحانه على الاعتراف بضرورة اتباع السنة ، وبهذا يصدق قول رسول الله ﷺ :

« يوشك الرجل يتكىء على أريكته يُحدث حديثي ، فيقول ﷻ بيني وبينكم كتاب الله ، فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه ، وما كان فيه حراماً حرّمناه ، وإن ما حرم رسول الله ﷺ كما حرم الله »<sup>(١)</sup> .

وقد قالوا ذلك القول طعنًا في الكتاب ، ولكنهم من حيث لا يدرون أكدوا صدق رسول الله ﷺ ، فهم لم يمتلكوا الذكاء ؛ لأن الذكاء الذي لا يهدي للإيمان هو لون من الغباء وعمى البصيرة ، وكذلك كان حال من حلفوا بعدم استطاعتهم الخروج للقتال ؛ فقد سبقهم قول الله : ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ وجاءوا من بعد ذلك وحلفوا ؛ ليؤكدوا صدق القرآن . وهم في حلفهم يدّعون عدم استطاعتهم للقتال ، مع أن لديهم المال والقدرة .

ويقول الحق عنهم : ﴿يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ وما داموا قد حلفوا بالله كذباً ، فقد أدخلوا أنفسهم في الهلاك ، فهم لم يكتفوا بعدم الجهاد ؛ بل كذبوا وقضح الله كذبهم .

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١٢٢/٤) والترمذي (٢٦٦٤) وابن ماجه (١٢) والدارقطني (٢٨٦/٤) في مستهم من طريق الحسن بن جابر عن المقدم بن معدي كرب . قال الترمذي : حديث حسن غريب من هذا الوجه . واللفظ للدارقطني .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهٗ وَحَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكِ  
الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ﴾

وكلمة ﴿ عَفَا ﴾ تدل على أن هناك أثراً قد مُحى ؛ تماماً كما يمشى إنسان في الرمال ؛ فتُحْدِث أقدامه أثراً ، ثم تأتي الريح فتُمَلِّأُ مناطق هذا الأثر بالرمال وتزيله . وهي تُطْلِقُ في الدين على محو الله سبحانه وتعالى لذنوب عباده فلا يعاقبهم عليها . وما قام الإنسان قد استغفر من ذنبه وقال : أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه <sup>(١)</sup> ، فلا يجب أن يخرجه أحد بعد ذلك ، ولا أن يعايره أحد ، فقد استغفر عند من يملك الملك كله ، وهو وحده سبحانه الذي يملك العفو والمغفرة <sup>(٢)</sup> ، فلا يُدْخِلُنَّ أحدكم نفسه في هذه المسألة ، ولا يجب أن يخرج إنسان مذنباً مادام قد استغفر مَنْ يملك العفو ، ومن يسمع مستغفراً عليه أن يقول : عفا الله عنك . ولا أحد يعرف إن كان الله قد عفا عنه أم لا ، فليُتَعَنَّهُ بالدعاء له ، ومن يعاير مذنباً نقول له : تأدب ؛ لأنه لم يرتكب الذنب عندك ، ولكنه ارتكبه عند ربه ، وإذا كان من يستغفر من ذنبه لا يُخْرِجُ به بين الناس ، فما بالنا بعفو الله سبحانه القادر وحده على العفو .

(١) أخرجه أبو داود (١٥١٧) والترمذي (٣٥٧٧) في ستينهما من حديث زيد مولى النبي ﷺ . قال الترمذي : حديث غريب لا تعرفه إلا من هذا الوجه . قال المنذرى في الترغيب (٢/٢٦٩) : إسناده جيد متصل ، وأخرجه الحاكم في مستدركه (١/١٨٠) عن ابن مسعود وصححه على شرط مسلم ، وأثره الذهبي .

(٢) فهذا شأن الرب العفو الغفور القائل سبحانه ﴿ وَمَنْ يَفْعَرْ الذَّنْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ١٣٥] . أما شأن الناس فقد قال الله عنهم ﴿ قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَوْرًا ﴾ [الإسراء : ٦٠] ، فهم بالإضافة لتصيدهم لأخطاء الناس ، لو كانت الرحمة بأيديهم وكلفوا إعطاء الناس منها ليخلوا بها .

وهنا يقدم الحق سبحانه العفو عن رسول الله ﷺ الذي أذن لهم بالقعود عن القتال ، ثم يأتي القرآن من بعد ذلك ليؤكد أن ما فعله رسول الله بالإذن لهم بالقعود كان صواباً ، فيقول في موضع آخر من نفس السورة :

﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴾ [التوبة: ٤٧]

إذن : قلو أنهم خرجوا لكانوا سبباً في الهزيمة ، لا من أسباب النصر ، وصوب الحق عمل الرسول ، وهو ﷺ له العصمة .

وهنا نحن أمام عفو من الله ، على الرغم من عدم وجود ذنب يُعفى عنه ، وهنا أيضاً إذن من الرسول لهم بالقعود ، ونزل القرآن ليؤكد صوابه .

وهناك من فهم قول الحق : ﴿ لَمْ أَذْنَبْ لَهُمْ ﴾ على أنها استفهام استنكاري ، وكأن الحق يقول : كيف أذنت لهم بالعفو ؟

إذن : فرسول الله بين أمرين : بين عفو لا يُذكر بعده ذنب ، واستفهام يفيد عند البعض الإنكار .

ونقول : إن الحق سبحانه ونعالي أيّد رسوله ﷺ بقوله :

﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴾ [التوبة: ٤٧]

فكان الرسول قد هُدى إلى الأمر بفطرته الإيمانية ، وقد أشار القرآن إلى ذلك ؛ ليوضح لنا أن رسول الله ﷺ معصوم وفطرته سليمة ، وكان عليه أن يقدم البيان العقلي للناس ؛ لأنه الأسوة حتى لا يأتي من بعده واحد من عامة الناس ليفتي في مسألة دينية ويقول : أنا رأيت بفطرتي كذا ، بل لا بد أن يتبين الإنسان ما جاء في القرآن والسنة قبل أن يفتي في أمر من أمور الدين .



وعلى سبيل المثال: اختلف الأمر بين المسلمين في مسألة الفداء لأسرى بدر<sup>(١)</sup> ونزل القول الحق:

﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [الأنفال: ٦٨]

وأبَد الله حكم رسوله وأبقاه . إذن فرسول الله ﷺ هُذِيَ إلى الأمر بقطرته الإيمانية ، ولكن هذا الحق لا يباح لغير معصوم .

وقد أباح الحق سبحانه الاستئذان في قوله:

﴿فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ [النور: ٦٢]

والحق سبحانه وتعالى يقول هنا في الآية التي نحن بصدد خواطرها عنها: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ وهكذا يتبين لنا أن الرسول ﷺ قد أذن لهم بالمقدمات والبحث والقطرة ، ورأى أن الإذن لهؤلاء المتخلفين هو أمر يوافق مراد الحق سبحانه ، لأنهم لو خرجوا مع جيش المسلمين ما زادوهم إلا خيالاً<sup>(٢)</sup> ، لعدم توافر النية الصادقة في الجهاد ؛ لذلك ثبطهم<sup>(٣)</sup> الله ، وأضعف عزيمتهم حتى لا يخرجوا . والعفو هنا جاء في شكلية الموضوع ، حيث كان يجب التبيين قبل الإذن ، فيقول الحق سبحانه :

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٧٦٢) وأحمد في مسنده (٣١٠٣٠ / ١) من حديث عمر بن الخطاب عن حديث طويل أن رسول الله ﷺ قال لأبي بكر وعمر: « ما نرون في هؤلاء الأسارى ؟ » فقال أبو بكر: يا نبي الله ، هم بنو النعم والعشيرة ، أرى أن تأخذ منهم ندية ، فتكون لنا قوة على الكفار ، فمضى الله أن يهديهم للإسلام . فقال رسول الله ﷺ: « ما ترى يا ابن الخطاب ؟ » فقال: « أرى أن نكنا فنضرب أعناقهم . » فإن هؤلاء أئمة الكفر وحنايدتها . وقد أخذ رسول الله ﷺ برأى أبي بكر وأخذوا الفداء ، ولكن نزل وحى الله ما كان لئلا يكون له أسرى حتى يطحن في الأرض فتريدون عرض الدنيا والله يريه الأسيرة ﴿ [الأنفال: ٦٧]

(٢) الخيال: الفساد والتميمة وإيقاع الاختلاف والأراجيف (الأكاذيب) .

(٣) الثبط: التخدير وإضعاف العزيمة على الخروج .

﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكِ الْدِّينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ أي : أن رسول الله ﷺ لم يأذن لهم لكانوا قد انكشفوا ، ولكن إذنه لهم أعطاهم ستاراً يسترون به نفاقهم ، فهم قد عقدوا النية على ألا يخرجوا ، ولو فعلوا ذلك لافتضح أمرهم للمسلمين جميعاً ، فشاء الرسول ﷺ أن يستترهم <sup>(١)</sup>.

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿لَا يَسْتَفْذِكُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
بِالْمُنْفِقِينَ﴾

وبلغتنا سبحانه : أن الذين طلبوا ذلك الإذن بالقعود فضحوا أنفسهم ، فقد استأذنوا بعد مجيء الأمر من الله ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالاً﴾ ، وكل مؤمن بالله واليوم الآخر - في تلك الظروف - لا يمكن أن يتخلف عن الجهاد في سبيل الله . والمؤمن الحق لن يقدم الأعذار ليتخلف ، حتى وإن كانت عنده أعذار حقيقية ، بل سيحاول إخفاءها عن رسول الله ﷺ ليخرج معه مجاهداً بل إنه يسرع إلى الجهاد ، حتى ولو كان الله قد أعطاه رخصة بعدم الجهاد.

وهذه الآية - إذن - تحمل التوبيخ للذين استأذنوا ، بل وتحمل أكثر من ذلك ، فالمؤمن إذا دُعِيَ للجهاد مع رسول الله ﷺ ويأمر من الله لا يكون

(١) قال قتادة وعمر بن ميمون : لئلا فعلهما النبي ﷺ لم يؤمر بهما : إذنه لطائفة من المنافقين في التخلف عنه ، ولم يكن له أن يعضى شيئاً إلا برضى ، وأخذه من الأسارى القذية ، فعاتبه الله .